

وفى علم الأصول يُقسَّمون العلم إلى : علم دراية ، وعلم رواية ، فعلم الرواية كالذى يحفظ القرآن الكريم بالقراءات السبع أو العشر أو الأربعة عشر ، ومع ذلك ربما لا يعرف تفسيره ؛ لأن علمه بالقرآن علم رواية فحسب ، أما الذى تخصص فى تفسيره ومعرفة معانيه وأحكامه ، فهذا العلم يُعدُّ علم دراية ، فالدراية إذن علم بالتفصيل ، والرواية علم بالإجمال الكلى .

ومن حكمته تعالى أن يكون حَفَظَةُ القرآن ليسوا من العلماء - إلا فيما نذر - لأن العالم إذا ما وقف حفظه عند كلمة معينة ربما دعاه علمه إلى التصرف فيها بلفظ آخر ، كما فى (فتبينوا ، فتثبتوا)^(١) مثلاً ، أما الذى حفظ القرآن رواية فحسب ، فإذا وقف أمام كلمة ناسياً لها ، فإنه لا يتجاوزها حتى يفتح الله عليه بما نسيه ، وبذلك حفظ الله كلامه .

ونلاحظ أن هذا الفعل جاء بصيغة المضارع ﴿وَمَا يُدْرِكُ .. (١٧)﴾ [الشورى] وجاء بصيغة الماضى ﴿وَمَا أَدْرَاكَ .. (١٤)﴾ [المرسلات] ولكل منهما مدلول ، فساعة يقول سبحانه ﴿وَمَا يُدْرِكُ .. (١٧)﴾ [الشورى] يعنى : لا وسيلة إلى أن يُعلمك أحد بها أبداً ، لا فى الحال ، ولا فى الاستقبال . أما ﴿وَمَا أَدْرَاكَ .. (١٤)﴾ [المرسلات] فتدل على أنه نفى أن يعلمه أحد قبل الآن ، ومن الممكن أن نعلمه نحن .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ (٢٧) لَا تُبْقَى وَلَا تَذَرُ (٢٨)﴾ [المدثر]

وقال : ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ (١٤) وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٥)﴾ [المرسلات]

(١) يقول تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا .. (٩٤)﴾ [النساء] .

وقال : ﴿ الْحَاقَّةُ (١) مَا الْحَاقَّةُ (٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ (٣) كَذَّبَتْ ثَمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ (٤) ﴾ [الحاقة]

وقال : ﴿ الْقَارِعَةُ (١) مَا الْقَارِعَةُ (٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ (٣) يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (٤) ﴾ [القارعة]

وقال : ﴿ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةُ (١١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُ رَقَبَةً (١٣) أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١٤) ﴾ [البلد]

وقال : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (٩) وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَهْ (١٠) نَارٌ حَامِيَةٌ (١١) ﴾ [القارعة]

وقال : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٧) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (١٩) ﴾ [الانفطار]

وقال : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣) ﴾ [القدر]

وهكذا فى كل (وَمَا أَدْرَاكَ) تعنى : أنك لم تكن تعرفه من قبل ، لكن سيخبرك الله به ، أما صيغة ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ .. (٦٣) ﴾ [الأحزاب] فتعنى أن هذا الشئ المبهم سيظل كذلك مبهماً لا يطلعك الله عليه ، ومن هذه الأمور وقت قيام الساعة ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا (٦٣) ﴾ [الأحزاب]

ولم يخبر الحق سبحانه عن وقتها ؛ لأن الإبهام قد يكون أوضح . البيان ، فالله تعالى أبهم عنا ساعة الموت ، فلا يدري أحد منا متى يموت ، وهذا الإبهام جعلك تنتظره فى كل لحظة من لحظات حياتك ، فالحقيقة أنه بهذا الإبهام أوضحه كل الإيضاح .

كذلك أبهم الله مثلاً ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان ؛
لأنه سبحانه لا يريدك مُتَعَبِّدًا ليلة واحدة ، إنما يريدك مُتَعَبِّدًا طوال
هذه العشر لتستزيد من الثواب وتحب العبادة لذاتها لا لمجرد الثواب
عليها .

وكذلك أخفى الله تعالى عنا وقت الساعة ، لكي نتوقعها في كل
وقت ، وننتظرها كل لحظة ، وهذا أدعى للاستقامة والخوف من
المعصية ، ومن أدراك أن تقوم الساعة وأنت على معصية الله ، إذن :
الإبهام هنا عَيْنُ البیان .

وهو مقصد من مقاصد الحق سبحانه ؛ ليشيع الحكم في كُلِّ
زمان ، وإلا لو عرف الإنسانُ أجله لَسار في الدنيا كما نقول (على
حلٍّ شعره) يُعَرِّبُ فيها كما يشاء ، ثم يتوب قبل الموت ؛ لذلك
لم يجعل الله تعالى للموت سبباً ، فحين لا ترى سبباً قُلْ مات لأنه
يموت ، وصدق مَنْ قال : والموت من دون أسباب هو السبب .

ورحم الله شوقي حين قال في الموت :

في الموت ما أَعْيَا وفي أسبابه كلُّ امرئ رهْن بطي كتابه
أَسَدٌ لَعَمْرِكَ مَنْ يَمُوتُ بِظُفْرِهِ عِنْدَ اللِّقَاءِ كَمَنْ يَمُوتُ بِنَابِهِ
إِنْ نَامَ عَنْكَ فَكُلُّ طِبٍّ نَافِعٌ أَوْ لَمْ يَنْمَ فَالطَّبُّ مِنْ أَدْنَابِهِ
وكثيراً ما نرى المريض يموت بسبب حقنة أعطاها له الطبيب ،
أو عملية جراحية غير مُوفَّقة .

وصدق مَنْ قال :

سُبْحَانَ مَنْ يَرِثُ الطَّبِيبَ وَطِبَّهُ وَيُرَى الْمَرِيضَ مَصَارِعَ الْآسِينَا
لكن مع ذلك ، يجعل الله لها علامات لُطْفاً بنا ورحمة ، علاماتٍ

صغرى وعلامات كبرى ؛ لذلك يقول سبحانه عن الساعة : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ۖ ۝ (١٥) ﴾ [طه]

يعنى : قاربتُ أن أزيل خفاءها بالعلامات الصغرى ، والعلامات الكبرى ، لأنها أصبحت قريبة ، وقلنا : إن الهمزة فى (أخفيها) همزة إزالة يعنى : أزيل خفاءها ، مثل همزة (أعجم) تقول : أعجم الكتاب أى : أزال عجمته وإبهامه بوضع النقط على الحروف ، ومنه سُميت الكتب التى توضح معانى المفردات : معاجم .

وقد تكون الإزالة بالتضعيف مثل (قشّرت البرتقالة) يعنى : أزلت قشّرتها .

فمعنى ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ۖ ۝ (١٧) ﴾ [الشورى] أى : لا أحد سيخبرك بها ولا أنا ، وكما ضنّ الحق بعلمها على الخلق جميعاً فقد ضنّ على نبيه وحبيبه محمد ، ولو كان مُخبراً بها لأخبر نبيه ، حتى ولو سراً بينه وبينه ، دون أن يُبلغ الناس بها ، لكن أبداً لا هذه ولا هذه ؛ لذلك كان سيدنا رسول الله إذا سئل عن الساعة قال : « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۖ (٦٤)
خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِلْيَةً وَلَا نَصِيرًا ۖ (٦٥) ﴾

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٥٠) ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٠) كتاب الإيمان من حديث أبى هريرة رضى الله عنه فى حديث جبريل أنه قال لرسول الله ﷺ وهو فى هيئة رجل : يا رسول الله متى تقوم الساعة ؟ قال ﷺ : « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » .

لعنهم يعنى : طردهم من رحمته تعالى ، وأبعدهم أى : فى الدنيا ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا (٦٤)﴾ [الأحزاب] يعنى ناراً تستعر وتتأجج وتتوهج ، وهذا فى الآخرة فى اليوم الذى قال الله فيه : ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلْ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (٣٠)﴾ [ق]

وهذه النار المتأججة باقية دائمة لا تنتهى ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا .. (٦٥)﴾ [الأحزاب] وسمعنا بعض العلماء يقولون عن الأبدية أنها ذُكرت فى كل الآيات التى تحدثت عن نعيم الجنة ، لكنها لم تُذكر فى عذاب الكفار يوم القيامة .

وصاحب هذا القول لم يستقرئ كتاب الله جيداً ، فقد ذُكر هذا اللفظ : ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا .. (٦٥)﴾ [الأحزاب] فى موضعين : أحدهما هذا الذى نحن بصددده ، والآخر فى سورة الجن فى قوله سبحانه : ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا (٢٣)﴾ [الجن]

وهذا مظهر من مظاهر رحمة الله تعالى بعباده أن يأتى لفظ التأييد فى كل آيات الجنة ، ولا يأتى إلا فى موضعين لأهل النار ، ذلك لأن رحمة الله سبقت غضبه ، فاقترضى ذلك أن يُبشّر المؤمنين بتأييد النعيم ودوامه .

أما فى جزاء الكافرين ، فيقول : ﴿خَالِدِينَ فِيهَا .. (٦٥)﴾ [الأحزاب] ولا يذكر لفظ التأييد ، لعل ذلك يُحنن قلوب هؤلاء ، ويعطفهم إلى طريق الله الرحيم بهم .

وذكر لفظ التأييد فى هاتين الآيتين ليحقق المبدأ ويُقرّره فحسب ، ومن رحمته تعالى أن تسبق رحمته فى البشارة ، وتتلطف بالندارة . فهذه الحكمة الإلهية مقصودة ، وكانت تؤتى ثمارها المرجوة ،

فكانت باباً لإيمان الكثيرين من الكفار ، وسبق أن ذكرنا قصة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - لما جاءه ضيف وطرق بابه ، فسأله عن دينه ، فلما علم أنه غير مؤمن أغلق الباب في وجهه ، فانصرف الرجل ، لكن سرعان ما عاتب الله تعالى نبيه إبراهيم في ذلك وقال له : يا إبراهيم ، لقد وسعته طوال حياته في ملكي وهو كافر بي ، أتريد أن يغير دينه في ليلة تستضيفه فيها .

فهرول إبراهيم - عليه السلام - حتى لحق بالرجل ، وأعادته إلى ضيافته ، فقال الرجل : ألم تردني عن بابك منذ قليل ؟ قال : بلى ، ولكن عاتبنى ربي فيك ، فقال : نعم الربُّ ربُّ يعاتب أوليائه في أعدائه ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله .

وهم في خلودهم في النار ﴿لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٦٥) [الأحزاب] أى : مالكا يتولى أمرهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ (٦٥) [الأحزاب] ينصرهم أو يدافع عنهم .

﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (٦٦)

بعد أن ذكر الحق سبحانه الأبدية التي ستكون للكفار في النار يذكر وصفاً للحالة التي سيكونون عليها في النار ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ..﴾ (٦٦) [الأحزاب] التقلب معناه تغيير الأمر وتصريفه من حال إلى حال ، ومنه قوله تعالى : ﴿لَا يَغْرَنكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ (١٩٦) متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد (١٩٧) [آل عمران] يعنى : أسفارهم ونشاطهم في حركة التجارة بين الشام واليمن ، وما يترتب على هذه الحركة من أموال وثروات .

فَقُولِهِ : ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ..﴾ (٦٦) ﴿[الأحزاب] أى :
تُقَلَّبُهُم الملائكة ، فكلما نضج جانب قلوبهم على الجانب الآخر كما
نُقَلَّبُ نحن (سيخ الكباب) على النار لتستوعبه كله ، فيتم نُضْجُهُ .
وخصَّ الوجه ، لأنه سمة الإعلام بالشخص ، وأشرف أعضائه
وأكرمها ، ومنه أخذت الوجاهة والوجيه ، وكلها تدل على الشرف ،
ونظراً لأنه أشرف الجوارح ، فالجوارح كلها تحميه وتدافع عنه ،
وسبق أن قلنا : لو أن سيارة أسرع بجوارك ، ولطخت ثيابك
ووجهك بالوحل مثلاً ، ماذا تفعل ؟ أولاً : تنشغل بوجهك وتزيل ما
أصابه من أذى ، ثم تلتفت إلى ثيابك .

ولتعلم أهمية الوجه ومنزلته ، اقرأ قوله تعالى : ﴿أَقْمِنِ يَتَّقِي
بُوجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ..﴾ (٢٤) ﴿[الزمر] فَمِنْ شِدَّةِ الْعَذَابِ يَتَّقِيهِ
بُوجْهِهِ الَّذِي هُوَ أَشْرَفُ أَعْضَائِهِ .

أو : أن معنى التقلب من عذاب إلى عذاب ، وقد أعطانا الحق
سبحانه صوراً متعددة لوجوه الكافرين في النار ، والعياذ بالله ، فقال
مرَّةً : ﴿تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ..﴾ (٦٠) ﴿[الزمر]
وقال : ﴿وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ^(١) (٤٠) تَرَهَقُهَا قَتَرَةٌ^(٢) (٤١) أُولَئِكَ
هُمْ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ (٤٢)﴾ ﴿[عبس]

وقال : ﴿وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ^(٣) (٢٤) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٥)﴾ ﴿[القيامة]

(١) الغبرة : ما دق من التراب ، قال تعالى : ﴿وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠)﴾ ﴿[عبس] أى : عليها
غبار و تراب كناية عن الذل والشقاء . [القاموس القويم ٤٧/٢] .
(٢) القترة : شبه دخان يغشى الوجه من شدة الكرب . [القاموس القويم ١٠٠/٢] ،
والقترة : غبرة يعلوها سواد كاللحان . [لسان العرب - مادة : قتر] .
(٣) بسر : أظهر العبوس ونظر بكراهية وكلح وتغير ، وقوله تعالى : ﴿وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ (٢٤)﴾ ﴿[القيامة]
كالحة عابسة كناية عن الهم والغم والخوف الشديد . [القاموس القويم ٦٦/١] .

فالوجه هنا لا يأخذ صورة واحدة ، إنما يأخذ ألواناً متعددة وأحوالاً شتى ، تدلُّ على تنوع ما يتعرضون له من العذاب والإيلام ، والوجه هو الدليل الأول على صاحبه ، والمترجم عمّا بداخله ، فحين يتغير لك صاحبك مثلاً تلحظ ذلك على وجهه ، فتقول : ما لك تغير وجهك من ناحيتي ؟ أو لماذا تقلّب وجهك عني ؟

وهؤلاء حال تقلّب وجوههم فى النار ، يقولون : ﴿يَلَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (٦٦) [الأحزاب] وهم الذين كانوا بالأمس يؤذون الله ، ويؤذون الرسول ، ويؤذون المؤمنين .

كلمة ﴿يَلَيْتَنَا ..﴾ (٦٦) [الأحزاب] كلمة تمنّ ، وهو لَوْن من الطلب تتعلق به النفس وتريده ، لكن هيهات ، فهو عادةً يأتى فى المُحَال ، وفى غير الممكن ، كما جاء فى قول الشاعر :

أَلَا لَيْتَ الشَّبَابَ يَعُودُ يَوْمًا فَأُخْبِرُهُ بِمَا فَعَلَ الْمَشِيبُ
وقول الآخر :

لَيْتَ الْكَوَكِبَ تَدْنُو لِي فَأَنْظِمُهَا عُقُودَ مَدَحٍ فَمَا أَرْضَى لَكُمْ كَلْمِي
فالشباب لا يعود ، والكواكب لا تدنو لأحد ، لكنها أمنية النفس ، كذلك هؤلاء يتمنّون أن لو كانوا أطاعوا الله وأطاعوا رسول الله ، لكن هيهات أن يُجدى ذلك ، فقد فات الأوان .

ثم يذكر الحق سبحانه المقابل ، فهم ما أطاعوا الله وما أطاعوا رسول الله ، لكن حجتهم :

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ (٦٧)
﴿رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعُفٌ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاءِ لَعَنَّا كِبَرًا﴾ (٦٨)

السادة : جمع السيد ، وهو الأمر المنفَّذ على غيره ، ولا يغير عليه أحد . والكبراء : هم الذين يأخذون منازل في قومهم ، على قَدْر ما يُؤدُّون لهم من خدمات ، فسيد القوم أو كبير القوم لا يتبَوَّأ هذه المنزلة من فراغ ، إنما من مواهب وإمكانات تؤهله لهذه المنزلة ؛ لذلك لا يجد غضاضة في أن يقول له الناس : يا سيدى . لأنه دفع ثمن هذه السيادة وهذا هو السيد الحقيقى .

وقد تُؤخَذ السيادة بالقوة والجبروت والقهر ، دون أن يُقدِّم السيد شيئاً يَسُودُ به قومه ، وهذا تلصُّص على السيادة يبغيضه الناس ؛ لذلك فإن الشرع الإسلامى لم يغفل هذه السيادة الحقيقية ، ولم يغفل وجاهة الناس ومنزلتهم ، فقيِّم ذلك كله مالياً فى شركة سماها شركة الوجوه^(١) ، فرأس مالى فى الشركة أموال ، ورأس مالك وجاهتك ومحبة الناس لك ومنزلتك فى المجتمع .

والناس يُحبُّون هذه السيادة الحقَّة التى أخذها صاحبها بحقها ؛ يحبونها لأنهم ينالون خيرها ، وينتفعون بها على خلاف السيادة المسروقة التى أخذها صاحبها عُنُوَّةً ، فهم لا يستفيدون منها بشيء ، بل هى سيادة تضرُّهم ، وتَأْكُل خيراتهم .

لذلك قلنا فى العبودية : إنها كلمة نكرها ، إن كانت عبودية بشر لبشر ؛ لأنها عبودية تعطى خير العبد لسيده ، إنما العزَّ كله فى أن تكون العبودية لله تعالى ، حيث يأخذ العبد خَيْرَ سيده .

وتأمل كيف كانت العبودية شرفاً وتكريماً لسيدنا رسول الله حينما

(١) شركة الوجوه : هى أن يشتري اثنان فأكثر من الناس دون أن يكون لهم رأس مال اعتماداً على جاههم وثقة التجار بهم ، على أن تكون الشركة بينهم فى الربح فهى شركة على الذمم من غير صنعة ولا مال ، وهى جائزة عند الحنفية والحنابلة ؛ لأنها عمل من الأعمال . وأبطلها الشافعية والمالكية ؛ لأن الشركة إنما تتعلق بالمال أو العمل ، وهما هنا غير موجودين . قاله الشيخ سيد سابق فى « فقه السنة » (٢٩٦/٣) .

خاطبه ربه بقوله : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا .. (١)﴾ [الإسراء] فعبودية محمد الله هي التي أوصلته إلى هذه المنزلة التي لم يصل إليها بشر سواه .

وصدق الشاعر^(١) حين قال :

حَسَبُ نَفْسِي عِزًّا بِأَنِّي عَبْدٌ يَحْتَفِي بِي بِلَا مَوَاعِيدَ رَبُّ
هُوَ فِي قُدْسِهِ الْأَعَزُّ وَلَكِنْ أَنَا أَلْقَى مَتَى وَأَيْنَ أَحَبُّ

فإن أردت أن تقابل ربك ، فالأمر في يدك ، فأنت تحدد مكان المقابلة وزمانها وموضوعها ، في الشارع ، في البيت ، في العمل ، في المسجد مجرد أن تتوضأ وتقول : الله أكبر تصبح في حضرة ربك ، ثم أنت الذي تُنهي المقابلة إن شئت ، وربك عز وجل لا يملُ حتى تملُوا . فأىُّ عزٍّ فوق هذا ؟

في حين أنك إن أردت أن تقابل رئيساً مثلاً أو وزيراً فدُون هذا اللقاء عقبات ومصاعب ، وليس لك من أمر هذا اللقاء شيء ، فهو الذي يحدد لك الزمان والمكان ، حتى ما تقوله ، وهو الذي يُنهي المقابلة . أنت في عبوديتك لله تعالى ، ربُّك هو الذي يطلبك لحضرته ، ويغضب إن دعاك ولم تُجب ، فنعم الرب ربُّك ، ونعمتُ العبودية عبوديتك له سبحانه .

وهنا يُلقي الكفار باللائمة على سادتهم وكبرائهم ﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا (٦٧)﴾ [الأحزاب] ويريدون الانتقام منهم ، وأن يُنقِّسوا عن أنفسهم بأن يروهم في العذاب جزاءً ما أوقعوهم في الشرك ، وزينوا لهم المعصية .

فيقولون : ﴿رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ .. (٦٨)﴾ [الأحزاب] أى :

(١) من شعر الشيخ رحمه الله .

عذاب مضاعف ؛ لأن ضلالهم كان كذلك مُضاعفاً ، فقد ضلُّوا في أنفسهم ، وأضلُّوا غيرهم .

وفى موضع آخر يحكى لنا القرآن قول الكافرين يوم القيامة : ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ (٢٩) [فصلت]

وفى آيات كثيرة يحكى لنا القرآن حوارات تدور بين الكافرين ، يُلْقَى كل منهم التهمة على الآخر ، كما حكى عن إبليس قوله : ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلُمُوا أَنفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِن قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢٢) [إبراهيم]

ولم يكتفوا بمضاعفة العذاب لسادتهم ، إنما طلبوا لهم اللعن ، واللعن الكبير ﴿ وَالْعَنَهُمُ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾ (٦٨) [الأحزاب] فاللعن لأنهم ضلُّوا في ذواتهم ، وينبغي أن يكون كبيراً ؛ لأنهم أضلُّوا غيرهم .

ونلاحظ هنا أن كل نداء للرب - تبارك وتعالى - يأتى دائماً بغير أداة النداء ، لماذا ؟ قالوا : لأن النداء له أدوات تختلف باختلاف المسافة بينك وبين المنادى ، والنداء طلب الإقبال ، فإن كان المنادى بجوارك تقول : محمد افعل كذا ، فإن كان بعيداً عنك تقول : أمحمد . والأبعد منه : يا محمد . والأبعد : أيا محمد . وهذه الأدوات مبنية على مدِّ الصوت بحسب المسافة .

إنن : ماذا تقول حين تنادى ربك وإن لم تكن أنت قريباً من الله ، فالله قريب منك ؟ لا تستخدم أداة النداء لا للقريب ولا للبعيد ، لذلك ورد في القرآن لفظ (رب) منادى فى خمس وستين آية بدون أداة

نداء ، أولها قول سيدنا إبراهيم - عليه السلام - : ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا
بَلَدًا آمِنًا .. ﴾ (١٢٦) [البقرة]

إلى قول نوح - عليه السلام - : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ
بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ .. ﴾ (٢٨) [نوح]

ويكفي في هذا القُرب قول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ
مَا تُسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ (١٦) [ق]

لذلك لما سُئل سيدنا رسول الله ﷺ : أقریب ربُّنا فنناجیه ؟ أم
بعید فننادیه^(١) ؟ فأَنزل الله : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي
قَرِيبٌ .. ﴾ (١٨٦) [البقرة]

إذن : فالله تعالى قريب منا بالفعل ، وإنْ حدث بعد فمَنكَ أنت ،
وأكثر ما يكون العبد قُرباً من الله حين يكون مضطراً ، حتى إنْ كان
بعيداً عن الله قبل الاضطرار .

وفى آيتين فقط من كتاب الله نُودى الربُّ - تبارك وتعالى -
بأداة النداء (يَا) الأولى : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا
الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ (٣٠) [الفرقان]

والأخرى : ﴿ وَقِيلَ يَرْبِّ .. ﴾ (٨٨) [الزخرف]

وهذان الموضعان حكاية عن كلام النبي ﷺ ، فلماذا لم تأت أداة
النداء إلا من محمد ﷺ في نداء ربه ؟

(١) أورده السيوطي في أسباب النزول (ص ٣٠) وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم وابن
مردويه وأبي الشيخ وغيرهم من طرق من حديث معاوية بن حيدة قال : جاء أعرابي إلى
النبي ﷺ ، فقال : أقریب ربنا فنناجیه أم بعید فننادیه ؟ فسكت عنه ، فأَنزل الله ﷻ : ﴿ وَإِذَا
سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ .. ﴾ (١٨٦) [البقرة] .

قالوا : لأن سيدنا رسول الله كان شديد الحرص على هداية قومه ونُصْرَةِ دعوته ، حتى خاطبه ربه بقوله : ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣)﴾ [الشعراء]

وقد مرَّ رسول الله بمواقف صعبة لدرجة جعلته يستبطن نصر الله ، فإله تعالى أنزل عليه : ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. (٥١)﴾ [غافر] ومع ذلك زلزل رسول الله والذين آمنوا معه كما قال سبحانه : ﴿وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ .. (٢١٤)﴾ [البقرة] فخاف ﷺ أن يكون بعد عن ربه ، وهذا البعد ما هو إلا مظنة من رسول الله ، أو اتهام للنفس .

فلما ذهب ﷺ يدعو ربه ويشتكى إليه أن قومه هجروا القرآن نادى ربه من منزلة البعيد ، فقال : (يا رب) وكأنه ﷺ ظنَّ في نفسه التقصير أو الفشل في مهمته ورأى أن ذلك يُبعدُه عن ربه ، لكن أنصفه ربه وأكد نداءه ، بل وأقسم به ، فقال الحق سبحانه : ﴿وَقِيلَ يَسْرِبَ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ (٨٨) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٨٩)﴾ [الزخرف]

أي : أقسم بقولك يا محمد : ﴿يَسْرِبَ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا (٣٠)﴾ [الفرقان] والحق سبحانه يُقسم بما يشاء على ما يشاء ، يُقسم بالملائكة وبالجماد ، يقسم بالنبات ، لكن الحق - سبحانه وتعالى - لم يُقسم بأحد من الخلق إلا برسول الله في قوله تعالى : ﴿لَعَمْرِكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٢)﴾ [الحجر]

أي : وتعميرك ، أو وحياتك يا محمد .

وكما أقسم سبحانه بحياة نبيه محمد أقسم بقوله ، فقال سبحانه : ﴿وَقِيلَ يَسْرِبَ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ (٨٨)﴾ [الزخرف]

ثم يخاطب الحق سبحانه عباده المؤمنين ، فيقول تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ
فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾

بعد أن تكلم الحق سبحانه عن الذين آذوا الله ، وآذوا رسول الله ،
وآذوا المؤمنين دلّ على أن المسألة ليست تعصّباً لمحمد ، إنما هذا
مبدأ سائد في كل رسل الله ، وليس معنى منع إيذاء محمد أن تؤذوا
غيره من إخوانه الرسل ، فقال سبحانه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا .. (٦٩)﴾ [الأحزاب]

وموسى - عليه السلام - كانت له في رحلة دعوته علاقتان :
علاقة مع الفراعنة ، وعلاقة مع بنى إسرائيل ، ولم يكن موسى - عليه
السلام - رسولاً إلى الفراعنة ، إنما أرسل إلى بنى إسرائيل ؛ لذلك
قال موسى وهارون لفرعون : ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ
وَلَا تَعْذِِبْهُمْ .. (٤٧)﴾ [طه] فهدفه تخليص بنى إسرائيل من استعباد
فرعون .

أما دعوته لفرعون إلى الإيمان بالله وإظهار المعجزة أمامه لعله
يؤمن ، فجاءت على هامش دعوته الأساسية لبنى إسرائيل ، ومع ذلك
لم يسلم موسى عليه السلام من إيذاء فرعون ، فقال عنه ﴿سَاحِرٌ
كَذَّابٌ (٢٤)﴾ [غافر]

وقال : ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧)﴾ [الشعراء]

وقال : ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ (٥٢)﴾

[الزخرف]

وطبيعي أن يؤذى موسى عليه السلام من فرعون ، وقد جاء ليبطل ألوهيته المزعومة ، لكن كيف يؤذى من بنى إسرائيل ، وهو الذى جاء لينقذهم من قبضة فرعون ، ومما كانوا فيه من العذاب والاستعباد ؟

قال العلماء : إن بنى إسرائيل آذوا موسى حين آذوا من بعثه ، الله سبحانه وتعالى ، فقالوا له : ﴿ أَرَأَى اللَّهِ جَهْرَةً ۖ ۞ (١٥٣) ﴾ [النساء]

وقالوا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۖ ۞ (١٨١) ﴾ [آل عمران]

وآذوا موسى حين قالوا معترضين على ما رزقهم الله من المن والسلوى ، فقالوا : ﴿ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسُهَا وَبَصَلَهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ ۖ ۞ (٦١) ﴾ [البقرة]

ومعلوم أن المن هو سائل يشبه العسل ، يتساقط مثل الندى فى الصباح من الأشجار ، والسلوى طائر يشبه السمان يسوقه الله إليهم دون تعب منهم ، لكنهم قوم لا يؤمنون بالغيب ، ولا يريدون هذا الطعام الجاهز ، فهم يريدون شيئاً محسوساً يزرعون ، ويعدونه بأنفسهم .

ثم آذوا موسى عليه السلام فى شخصه ، حين اتهموه بقتل أخيه هارون حين صعدا الجبل^(١) ، ومات هارون هناك ، فقالوا : إن موسى حقد على أخيه فقتله ، فجعل الله الملائكة تحمل جسد هارون وتمر به

(١) هذا القول قاله على بن أبى طالب فيما أخرجه ابن أبى حاتم وذكره ابن كثير فى تفسيره (٥٢٠/٣) فى تفسير الآية ، قال : « صعد موسى وهارون الجبل ، فمات هارون ، فقال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام : أنت قتلت ، كان ألين لنا منك ، وأشد حياء فآذوه من ذلك فأمر الله الملائكة فحملته فمروا به على مجالس بنى إسرائيل فتكلمت بموته ، فما عرف موضع قبره إلا الرخم ، وإن الله جعله أصم أبكم » .

على بنى إسرائيل وهو سليم لا جُرْحَ فيه ، وهذا معنى قوله تعالى :
﴿ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا .. ﴾ (٦٩) [الأحزاب]

وقال آخرون : بل اتهموا موسى عليه السلام بمرض فى جسده ؛
لأنه عليه السلام كان شديد الحياء ، سَتِّيراً ، يحتاط فى ستر نفسه
عند استحمامه وعند قضاء حاجته ، فقالوا : ما فعل ذلك إلا لعيب
يريد أن يستره .

ومنهم مَنْ قال : به برص . ومنهم مَنْ تجرأ واتهمه بعيب فى
أعضائه التناسلية ، فشاء الله أن يبرئه مما قالوا ، فنزل ذات يوم النهر
ليستحم ، فأمر الله حجراً فأخذ ثيابه بعيداً عنه ، فجرى موسى عليه
السلام خلف الحجر وهو يقول : ثوبى حجر ، ثوبى حجر فأواه مُبرأ
من العيوب التى اتهموه بها^(١) .

أو : أن قارون لما حصلتْ الخصومة بينه وبين موسى عليه
السلام استأجر امرأة بغياً ، وقال لها: اتهمى موسى على مَشْهَد من
الناس ، فشاء الله أن يجتمع الناس وتنطق هى وتقول : قارون فعل
كذا وكذا ، فبرأه الله بذلك^(٢) .

(١) عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « إن موسى كان رجلاً حياً ستيراً لا يُرى من
جلده شيء استحياء منه ، فأذاه من آذاه من بنى إسرائيل ، فقالوا : ما يستتر هذا التستر
إلا من عيب جلده : إما برص ، وإما أدرة ، وإما آفة . وإن الله أراد أن يبرئه مما قالوا
لموسى ، فخلا يوماً وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل ، فلما فرغ أقبل إلى ثيابه
ليأخذها ، وإن الحجر عدا بثوبه ، فأخذ موسى عصاه عرياناً أحسن ما خلق الله ، وأبراه
مما يقولون ، وقام الحجر ، فأخذ ثوبه فلبسه ، وطفق بالحجر ضرباً بعصاه ، فوالله إن
بالحجر لندباً من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً ، فذلك قوله ﴿ يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى ﴾ [الأحزاب] . أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٣٦/٦) .

(٢) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٤٣٦/٦) وعزاه لابن أبى شيبة فى المصنف وابن المنذر
وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس أنهم اتهموه بالزنى وأتوا
بالمرأة وقالوا لها : ما تشهدين على موسى ؟ فقال لها موسى عليه السلام : أنشدك بالله إلا
ما صدقت . قالت : أما إذ نشدتنى بالله فإنهم دعونى وجعلوا لى جُعلاً على أن أقذفك
بنفسى ، وأنا أشهد أنك برىء ، وأنت رسول الله ، فخرَّ موسى ساجداً يبكى .

والحق سبحانه وتعالى يقول هنا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ..﴾ (٦٩) [الأحزاب] فينفى عنه العيب ، ثم يُثبت له الوجاهة والشرف .

﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ (٦٩) [الأحزاب] وأى وجاهة بعد أن أظهر الله براءته ، وبين كذب أعدائه ، فالوجاهة هيئة تدل على أنه مقبول الرجاء ، مقبول الدعاء ، لا يجرؤ أحد أن يرميه بعيب بعد ذلك ، ولا أن يتهمه بذنب لم يفعله ؛ لأنهم علموا أن لموسى رباً يحميه ، ويدافع عنه .

ومن عدالته سبحانه وتعالى مع خلقه أن مَنْ يُرْمَى بذنب لم يفعله يُعَوِّضه عنه بأن يستر عليه ذنباً فعله ، ولا يفضحه به ، فواحدة بواحدة ، إلا شيئاً واحداً كان مع موسى - عليه السلام - فحين لقي جواب الله ، فكأنه غره كرم ربه معه فقال : يا رب ما داموا قالوا فى كذا وكذا ، أسألك ألا يُقال فى ما ليس فى ، فقال : يا موسى ، أنا لم أفعل ذلك لنفسى ، فكيف أفعله لك ؟ والمعنى أنهم يقولون فى حق الله تعالى أكثر من ذلك .

إذن : أبقى الله الكفر ليطمئن كل مَنْ أنكر جميله ، وكأنه يقول له : لا تحزن فأنا الخالق ، وأنا الرازق ، ومع ذلك كفروا بى وأنكروا الجميل .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (٧٠)
يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧١)

سبق أن تكلمنا عن معنى التقوى ، وهى أن تجعل بينك وبين الله وقاية ، فالحق سبحانه له صفاتُ جمال ، وصفات جلال : صفات الجمال الفضل والرأفة والمغفرة والغنى والنفع .. إلخ وصفات الجلال : الجبار المنتقم ذو البطش .. إلخ فالتقوى أن تجعل بينك وبين صفات الجلال وقاية تقيك منها لأنك لست مطيقاً لبطش الله وانتقامه .

ومع ذلك يقول أحد العارفين : احرص على معيتك مع الله ، نعم لأنك حين تجعل بينك وبين صفات الجلال وقاية تقترب من صفات الجمال .

أما إذا اشتبه عليك قوله تعالى : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ .. ﴾ (١١٢) ﴿ [المائدة] وقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ .. ﴾ (١٣١) ﴿ [آل عمران] فاعلم أن النار جند من جنود غضب الله ، فمن يتقى الله يتقى النار ، فلا تعارض إذن .

ومعنى ﴿ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ (٧٠) ﴿ [الأحزاب] أى : قولاً صادقاً يوصل للحق ، وكلمة سديد من سداد السهم ، حين يصيب هدفه ولا يخطئه ، وهدفك أن تنعم بذات الله فى الآخرة ، وأن تنفض الأسباب التى فى الدنيا ، وتعيش مع المسبب سبحانه .

فأنت فى الدنيا حين تريد أن تأكل مثلاً انظر إلى الطعام الذى أعد لك ، كم أخذ من وقت وإمكانات وأموال .. إلخ ، أما فى الآخرة ، فمجرد أن يخطر الشئ على بالك تجده بين يديك ، إذن : هذه معية يجب أن تحرص عليها كل الحرص .

ثم يذكر لنا الحق سبحانه نتيجة القول السديد ﴿ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٧١) ﴿ [الأحزاب] أى : فى الآخرة ، ووصف الفوز بأنه عظيم : لأنك فى

الدنيا تأخذ عطاء الله بأسباب الله ، أما في الآخرة فتأخذ عطاء الله من ذات الله ، وليس هناك أعظم من هذا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢)

العرض : إدارة معروض على معروض عليه ، كما نرى مثلاً في العرض العسكري ، حيث تمر نماذج من الجيوش والأسلحة أمام القائد ، ومنه قوله تعالى في قصة سيدنا سليمان عليه السلام : ﴿ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ ^(١) الْجِيَادُ ﴾ (٣١) [ص]

ومنه قولك : عرضتُ على فلان الأمر يعنى : أطلعتُهُ عليه ، ليرى فيه رأيه يقبل أو لا يقبل ، فالعرض تخيير لا إلزام فيه .

فالحق سبحانه يقول : عرضت الأمانة على خَلْقِي كُلِّ خَلْقِي ، ومنه الإنسان والحيوان والجماد والنبات لأرى مَنْ مِنْهُمْ سَيَقْبَلُ تحمُّلُهَا ، وَمَنْ سَيَرْفُضُ ، إذن : معنى العرض أن هناك مَنْ سَيَقْبَلُ ، وهناك مَنْ سَيَرْفُضُ .

لذلك قُلْنَا : من الخطأ : أن نقول : إن الأرض والسماء والجبال .. إلخ مُسَيَّرَةٌ مقهورة ، بل يجب أن نُعدِّلَ العبارة فنقول هي مقهورة باختيارها ؛ لأن الله حين عرض عليهن الأمانة أبين أن يحملنها وأشفقن

(١) صفن الجواد : قام على ثلاث أرجل وثنى الرابعة وهذا يدل على كرمه . [القاموس القويم ٣٧٩/١] وهو قول مجاهد ، ذكره ابن كثير في تفسيره (٣٣/٤) . وقال إبراهيم التيمي : كانت عشرين فرساً ذات أجنحة ، رواه ابن جرير .

منها ، وقالت : نخرج من باب الجمال ، فاختارتُ ألا تكون مختارة .

ومعنى الأمانة فى عُرْفنا هى المال ، أو الأشياء النفيسة التى تخشى عليها الضياع ، فتودعها عند مَنْ تلتمس فيه أنه يحافظ عليها لحين حاجتك لها ، وليس لك أن تأخذ مِمَّنْ ائتمنته صكاً ، ولا أن تُحضر شهوداً ، وإلا ما أصبحت أمانة ، إذن : ليس عليها إثبات إلا أمانة مَّنْ أخذها ، فإن شاء أقرَّ بها وأداها ، وإن شاء أنكرها .

فالأمانة إيعاد النفس بأن تكون مختارة فى الفعل وغيره ، فإن كانت مقهورة بصكٍّ ، أو بشهادة شهود لم تعد أمانة .

والأمانة التى عرضها الحق سبحانه على خلقه هى أمانة الاختيار فى أن يكون مختاراً فى أن يؤمن أو يكفر ، فى أن يطيع أو يعصى ، فكل ما عدا الإنسان رفض التحمُّل ؛ لأنه لم تأخذه الحمية وقت العرْض والتحمُّل ، مخافة أن يأتى وقت الأداء ، فلا يجد له ذمة .

وفرق بين وقت التحمُّل ووقت الأداء ، فمَنْ يلاحظ وقت التحمل فقط يُقدِّم عليها ويقبلها ، لكن مَنْ يلاحظ مع التحمُّل الأداء يرفض ، فربما مع حُسْن النية والرغبة فى الأداء تتغير الظروف ، أو تتغير الذمة ، أو يطرأ عليك ما يُحوجك لها ، فتمتد إليها يدك ، فيأتى وقت الأداء ، فلا تستطيع .

كل أجناس الوجود ما عدا الإنسان أبواً ، أن يحملوا الأمانة واختاروا القهر والتسيير للخالق عز وجل ؛ لأن الإنسان كما وصفه ربه ﴿ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) [الأحزاب]

سُورَةُ الْأَخْيَارِ

١٢٢١٣

كذلك وصل عباد الله الصالحين إلى منزلة العبودية لله حين وجَّهوا اختيارهم حسبَ مراد ربِّهم ، فالله أعطاهم الاختيار في الإيمان أو الكفر فآمنوا ، وأعطاهم الاختيار في الطاعة وفي المعصية فأطاعوا ، فوجَّهوا اختيارهم إلى ما أحبَّ ربهم ، فصاروا من عباده المقربين .

فكأنك إذن تنازلتَ عن اختيار نفسك في حرية الحركة ، فصرتَ كالسَّمَوَاتِ والأَرْضِ والجبال حين تنازلن عن اختيارهن لاختيار ربها ووصلتَ - مع أنك مختار - إلى أن لا تختار إلا ما وضعه الله لك منهجاً .

هنا يحلو للبعض أن يقول : كيف عُرضتَ الأمانة على السموات والأرض والجبال ، وهى جمادات ، وكيف لها أن تأبى ؟ ... إلخ نقول : أنت أدخلتَ نفسك فى متاهة ، وهل كان العرض منك أنت حتى لا تفهمك الجمادات ؟ أم كان العرض من ربها وخالقها ؟

ساعة ترى فعلاً يحدث منك ويحدث من الله ، إياك أن تعزل الحدث عن فاعله ، والله يقول : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٤) [الملك]

فهو سبحانه خالقها ، وهو الذى يخاطبها ، ولم تنكر ذلك ، وقد علَّم الله بعض رسله مثلاً لغة الطير فعرفها وتفاهم معها ، كما قال سبحانه عن نبيه سليمان أنه قال : ﴿ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾ (١٦) [النمل]

وقال ﴿ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا .. ﴾ (١٩) [النمل]

وقال عن تسبيح الجبال مع سيدنا داود عليه السلام ﴿ يَنْجِبَالُ أَوْبَى مَعَهُ وَالطَّيْرُ .. ﴾ (١٠) [سبأ] فالجبال ، نعم تُسَبِّحُ فى كل حال ،

لكن الذى امتاز به سيدنا داود أن يوافق تسبيحه تسبيح الملائكة ،
وكأنهم جميعاً فرقة ينشدون نشيداً واحداً .

إذن : الخالق سبحانه هو الذى يخاطب ما يشاء من خلقه ،
ولو علمك أن تخاطب الجمادات لخاطبتها ، وتأمل مثلاً قصة الهدد
وسيدنا سليمان حين ذهب إلى أهل سبأ ، ووجدهم يعبدون الشمس
من دون الله ، وكيف أنه كان على فقه تام بقضية التوحيد .

فأرح نفسك وأنسب الفعل إلى فاعله وأنت تستريح ، ولك فى
تصرفات حياتك أسوة ، فأنت مثلاً لو دخل عليك ولدك ممزق الثياب ،
يسيل منه الدم ، قبل أن تسأله عن شىء تسأله : من فعل بك هذا ؟

لا بد أن تحدد الفاعل أولاً ، فعليه ستبنى حكمك وقرارك ، فإن
كان الفاعل ابن الجيران مثلاً تقيم الدنيا ولا تقعد لها ، وإن قال لك :
عمى فلان ضربنى تهدأ أعصابك ، وتقول للولد : لا بد أنك فعلت
شيئاً استحق العقاب ، ولو ذهبت إلى عمه لعرفت فعلاً أن الولد ارتكب
خطأ ، إذن : الفعل الواحد يمكن أن يكون سيئاً ، ويمكن أن يكون
حسناً ، المهم من الفاعل ؟

وآيات القرآن يساند بعضها بعضاً ، وتسعفنا فى هذه المسألة ،
فالذى قال ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ .. ﴾ (٧٢)
[الأحزاب] قال ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء]

فكل شىء فى الوجود كله مُسَبِّح ، فدل هذا على أن الموجودات
لها دلالة عن ذاتها ، وتستطيع أن تبين عما فى مرادها ، ونعجب من
بعض العلماء حين يقول : هذه دلالة حال ، لا دلالة مقال ، وهذا
القول يرده قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء]

ونحن نفهم تسبيح الدلالة ، ونراه فى انسجام جزئيات الكون ونظامه البديع ، والحق يقرر أننا لن نفهم هذا التسبيح . إذن : هو تسبيح مقال على الحقيقة لا يعرفه إلا مَنْ عَرَفَهُ الله . ولمْ نستبعد تسبيح الكائنات ، ونحن نرى لبعض الطوائف والمهن (شفرات) وإشارات لا يفهمها غيرهم ، وفى اللغة الواحدة يمكن أن تسمع كلمات لا تعرف معناها ، فضلاً عن اختلاف اللغات بين الجنسيات المختلفة .

فإذا كنتَ لا تعرف بعض المعانى فى لغتك ، وإذا كنت لا تعرف لغات الآخرين وهم من بنى جنسك ، فلماذا تنكر أن يكون للأجناس الأخرى فى الوجود لغات يتعارفون عليها ، ويُعبِّرون بها ؟

ثم أكلَّ اللغات ووسائل الفهم منطوقة ؟ أليست هناك مثلاً لغة الإشارة ، يتعارف عليها البعض ، ويفهم بها ؟ ومع ذلك هناك قَدْر مشترك ومنطق فى الدلالة يتفق عليه الجميع فى كل اللغات ويتفاهمون به ، كما يتفاهم الخُرس مثلاً ، كما أن هناك أشياء تتفق فيها كل الطباع كالضحك والبكاء ، فليس هناك ضحك عربى ، ولا بكاء فرنسى مثلاً .

ومعنى حَمَلُ الأمانة أى : القيام بها وتطبيقها ، كما جاء فى قوله تعالى فى معنى الحَمَلِ : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا .. (٥)﴾ [الجمعة]

فقد حملوها كمنهج وحفظوا ما فيها ، لكن لم يحملوها بمعنى : لم يُطبِّقوا هذا المنهج ، فصار مثْلهم عند الله كمثل الحمار الذى يحمل الكتب ، وهو لا يستفيد مما فيها ، وهذا فى حَدِّ ذاته ليس ذمًّا للحمار ، وليس اتهاماً له بالغباء كما يدعى البعض ، فالحمار ليس شغله الفهم إنما الحَمَل . فحسب ، فمَنْ حمل منهجاً دون أن يستفيد

به فهو شبه الحمار فى هذه المسألة ، وهذه خصوصية للحمار - أنه يحمل ما لا يفهم .

والحمار فى أمور أخرى يفهم ويؤدى مهمته على الوجه الذى ربما عجز عنه الإنسان ، فمن المعروف عن الحمار أنه إذا ذهب إلى مكان فإنه لا ينساه ولا يضل عنه ولو بعد فترة ، وربما يضل الإنسان طريقه الذى سار فيه منذ فترة ، أما الحمار فلو تركت له حرية الحركة لذهب بك إلى نفس المكان . إذن : مَنْ الغبى ؟

لذلك فالبعض يسأل : إذن لماذا يتهمون الحمار بالغباء ؟ قالوا : لأنهم كلّفوه بما لم يكلفه الله به ، فالحمار خُلِقَ للحمل ، وأنت تريده على درجة من الفهم ربما تفقدها فى الإنسان العاقل .

وسبق أن قلنا : إنك إذا أردت من الحمار أن يقفز فوق قناة مثلاً أوسع من إمكاناته ، فإنه لا يطاوعك أبداً فمهما ضربته لا يُقدم على القفز ، فإن كانت فى مقدوره نظر إليها وكأنه يُقدّر اتساعها بالضبط ، ثم يقفز دون أن تجبره ، وهذا التصرف تصرف مَنْ يحسب العواقب جيداً ، ويفهم ما يفعل .

إذن : الشئ لا ينفصل عن مهمته ، ولا يطلب منه فوق ما هُيئَ له ، ومثلنا لذلك بعود الحديد ترى جماله فى استقامته ، فإن أردته خُطافاً مثلاً فجماله وأداؤه لمهمته لا يتم إلا بعوّجه ، وساعتها لا تستطيع أن تقول عنه إنه مُعَوّج ؛ لأن هذا العوج هو عين الاستقامة لمهمته .

لذلك قلنا فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ [لقمان] ليس ذماً لصوت الحمار ؛ لأن صوت الحمار جعله الله عالياً هكذا ؛ لأنه يعيش فى بادية ، وغالباً ما يستتر خلف مرتفع

أو حجر أو شجرة أو يبتعد مسافة طويلة عن صاحبه ، فجاء صوته بهذه الهيئة ليدل عليه ويُرشد صاحبه إلى مكانه .

إذن : فالصوت العالى يكون مُنكرًا إذا لم يَكُنْ له مهمة ، وإذا استُعمل فى غير موضعه ، والشئ قد يكون مختلفاً ، لكن مهمته تكون متحدة .

مثلاً ، الدم الذى به حياة الإنسان إذا تجلط داخل أوعيته يؤدي إلى شلل العضو ، ويحتاج إلى أدوية تعيد له سيولته ، وفى المقابل إذا زادت سيولة الدم أدى ذلك إلى نزيف ، وإذا حدث جُرْح مثلاً لا يندمل ؛ لأن الدم لا يتجلط ولا يسدّ أماكن خروجه ، إذن : تجلّط الدم مطلوب خارج الأوعية ، وسيولة الدم مطلوبة داخل الأوعية . إذن : لكل منهما حكمة فى مكانه .

ومعنى : ﴿وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا .. (٧٢)﴾ [الأحزاب] أى : خفنَ وقت التحمل مخافة أن يأتى وقت الأداء فلا يؤدي ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ .. (٧٢)﴾ [الأحزاب] لما عنده من فكر واختيار ومحاولة ، لكن قد يأتى فكره بالضرر .

وقلنا : إن الإنسان يأكل مثلاً حتى يشبع ، ثم يُعرض عليه الحلو والبارد ، فتمتلئ بطنه حتى التخمة وحتى المرض ، فى حين أن الحمار أو الجاموسة مثلاً لا تأكل عوداً واحداً فوق الشَّبع ؛ لأنها محكومة بالغريزة التى لا تعرف التصرف فى الأشياء ، وميزة الحيوان فى هذه الغريزة وفى عدم تصرفه .

لذلك وصف الإنسان هنا بأنه ﴿كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢)﴾ [الأحزاب] وهذه صيغة فَعُول الدالة على المبالغة فى الظلم والمبالغة فى الجهل . وقد يُعقل الظلم للغير ؛ لأن الظالم يظن أنه يستفيد منه ، أما أن يظلم المرء

نفسه بأن يمنعها خيراً ، أو يجلب لها ضرراً ، فهذا ما لا يُعقل ودليل الغباء .

فحين يتكاسل عن الطاعة لشهوة نفس موقوتة يمنعها خيراً باقياً ، ومتعة لا حدود لها ، فهو عدو لنفسه ؛ لذلك قال العلماء : إن نفس الإنسان هي أعدى أعدائه ؛ لأن العدو إن كان من خارجك تستطيع أن تراه ، وأن تحتاط له ، أما إن كان من داخلك فأمره شاقّ .

وقد بين الحق سبحانه أن أعظم الظلم الشرك بالله ، فقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٣) [لقمان] وهذا الظلم أيضاً لا يعود ضرره على الله تعالى ، إنما يعود على المشرك بالله ؛ لذلك وصف الإنسان بعد الظلم بأنه جهول ؛ لأنه يظلم نفسه ، وهذا يدل على الجهل وعدم العلم ، والجهول هو الذى يقع فى الخطأ ويعدل عن الحق عن جهل ، فالوصف هنا يدل على الحكمة الأدائية ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) [الأحزاب]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٧٢)

أولاً : يلفت أنظارنا أن الآية السابقة ذُيِّلَتْ بقوله تعالى ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) [الأحزاب] وذُيِّلَتْ هذه الآية بقوله سبحانه ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٧٣) [الأحزاب] فكأن وصف (ظَلُومًا) قابله (غَفُورًا) ، و (جَهُولًا) قابله (رَحِيمًا) .

فالحق سبحانه غفور لمن ظلم ، ورحيم لمن جهل ، فالنسق

القرآنى مظهر من مظاهر رحمة الله ، والله سبحانه وتعالى علّم عنه ممّن آمن به أنه غفور رحيم ، لكن لا ينبغي أن تغرّك صفات الجمال فى ربك - عز وجل - فتتقدّم على الذنب وتظلم ، اعتماداً على أن ربك سيغفر وسيرحم .

لذلك قالوا فى قوله تعالى : ﴿يَأْيُهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ (٦) [الانفطار] أن الذى غرّ الإنسان بربه فعصاه أو كفر به اعتماده على أن ربه كريم ، فصفا الكرم فى الله هى التى أغرّت بعصيانه .

وكأن الحق سبحانه لقّن الإنسان الجواب عن هذه المسألة ، فإنّ سئل : ما غرّك بربك ؟ يقول : كرمه ، وعندنا فى الفلاحين يسأل أحدهم الآخر : لماذا لا تطمئن فى صلاتك ، وتنقرها هكذا أرايت لو كان عليك (شلن) لواحد هل يصلح أن تعطيه (شلناً ممسوحاً) ؟ فردّ عليه الرجل : والله لو كان كريماً لقبّله .

وفى الآية دقيقة أخرى فى قوله تعالى : ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ..﴾ (٧٣) [الأحزاب] فهل كان عرّض الأمانة والتكليف للناس ليُعذبهم ؟ هل التعذيب مقصود لله فى الحكم ؟

قالوا : لا ؛ لأن اللام هنا ﴿لِيُعَذِّبَ ..﴾ (٧٣) [الأحزاب] لام العاقبة ، فالحق سبحانه جعل التكليف ليتبعه الناس ولا يعذبون ، فاللام دلّت على النتيجة . كما فى قوله تعالى : ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ (٨) [القصص]

فساعة التقطه آل فرعون التقطوه عليه السلام ليكون قُرّة عين لهم ، لا ليكون عدواً ، لكن الذى حدث أنه صار عدواً وحزناً ، فاللام ليست للتعليل ، إنما لام النتيجة والعاقبة ، وهى أن تفعل الشئ لمراد عندك ، ثم تأتى العاقبة لتدلّ على غباء الذى فعل .

وقوله : ﴿ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ۖ .. ﴾ (٧٣) [الأحزاب] سبق أن عرّفنا النفاق ، وقلنا : إن النفاق أشدُّ من الكفر ؛ لأن الكافر كان منطقياً مع نفسه ؛ لأنه كفر بقلبه ولسانه . يعنى : وافق لسانه ما فى قلبه ، أما المنافق فغير منطقى مع نفسه ؛ لأنه اعتقد شيئاً ونطق بخلافه : أخفى الكفرَ وأظهر الإيمانَ فهو مُشَتَّت الفكر ؛ لذلك استحق أن يكون أعدى الأعداء ، وأن يكون فى الدَّرَك الأسفل من النار ، ويكفى ما فيه من خداع وتمويه ، فهو بظاهره معك ، وفى حقيقته هو عدوك .

ونلاحظ أيضاً فى هذه الآية أن الحق سبحانه أراد أن يفصل فصلاً تاماً بين جزاء المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ، وبين جزاء المؤمنين والمؤمنات ، فالأسلوب البشرى يقتضى أن يقول بعدها: ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ ۖ .. ﴾ (٧٣) [الأحزاب] ويتوب على المؤمنين والمؤمنات .

لكن السياق القرآنى هنا لم يعطف التوبة على العذاب وفصل الفعلين بتكرار الفاعل الصريح ، وهو لفظ الجلالة فقال ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ ۖ .. ﴾ (٧٣) [الأحزاب] وقال ﴿ وَيَتُوبُ اللَّهُ ۖ .. ﴾ (٧٣) [الأحزاب] ليفصل هذا عن هذا ، ويعزله بحكم خاص به ؛ لأن الله تعالى - كما ذكرنا - صفات جلال ، تختص بالكافرين والمنافقين ، وصفات جمال تختص بالمؤمنين ، ولكل من النوعين سياق خاص مستقل .

سُورَةُ التَّوْبَةِ